

**Pr. Roger Coresciuc**

**PASTORAȚIE ȘI POLITICĂ**  
**Răspunsuri teologice**  
**ale Sfântului Grigorie Palama**  
**la dilemele contemporane**

Carte tipărită cu binecuvântarea  
Înaltpreasfințitului  
TEOFAN  
Mitropolitul Moldovei și Bucovinei

DOXOLOGIA  
Iași, 2015

## Cuprins

<b>Pastorație și politică</b> ( <i>Pr. Conf. Univ. Dr. Constantin Necula</i> ) .....	9
<b>Argument</b> .....	13
<b>I. Repere omiletice și politice ale păstoririi</b>	
<b>Sfântului Grigorie Palama</b> .....	23
<b>I.1. Pastorație și politică</b> .....	23
<b>I.2. Omiliile Sfântului Grigorie Palama</b> .....	26
<b>I.3. Sfântul Nicolae Cabasila și disputa isihastă</b> .....	31
Scurtă biografie .....	31
Relația dintre Sfântul Nicolae Cabasila și Sfântul Grigorie Palama .....	32
<b>I.4. Sfântul Grigorie Palama și Achindin în anul 1341</b> .....	34
De la prietenie la conflict: totul avea o miză importantă: Adevărul .....	35
Tradiția se dezvoltă prin sfințenie .....	36
<b>I.5. Omilia Sfântului Grigorie Palama     la Nașterea Domnului</b> .....	37
<b>I.6. Sfântul Grigorie Palama și patriarhul Caleca</b> .....	41
<b>I.7. Predică și misiune</b> .....	44
<b>I.8. Elemente liturgice     în Omiliile Sfântului Grigorie Palama</b> .....	48
<b>II. Scurte referințe mariologice și aghiologice ale omileticii palamite</b> .....	52
<b>II.1. Sfântul Grigorie Palama – poet al Maicii Domnului</b> .....	52
<b>II.2. Ascultarea de sfinți și raportarea continuă     la experiența acestora</b> .....	56
Ascultarea de sfinți .....	56
Experiența duhovnicească a sfinților – calea noastră către Împărăție .....	58
<b>II.3. Minunat este Dumnezeu întru sfinții Săi</b> .....	60
<b>II.4. Fiul tunetului</b> .....	63
<b>III. Fundamentări teologice și biblice în omiletica palamită</b> .....	66
<b>III.1. Stricăciune și Înviere</b> .....	66
<b>III.2. Taina Crucii</b> .....	67

<b>III.3. Acrivia în traducere</b> .....	70
<b>III.4. Demnitatea firii omenești</b> .....	73
<b>III.5. Adevărul Întrupării</b> .....	75
<b>III.6. Vederea luminii necreate</b> .....	78
Golire de lume și gustare din preaplinul harului .....	78
Libertatea Duhului și efortul omului .....	79
Omul – alăută a harului .....	81
<b>III.7. Sfântul Grigorie Palama – teologul tainei îndumnezeirii</b> .....	82
<b>III.8. Sfântul Grigorie Palama și textul Sfintei Scripturi</b> .....	87
<b>III.9. Sfântul Grigorie Palama – îndumnezeirea și precizarea ei teologică</b> .....	90
Filosofie și isihasm .....	90
Îndumnezeirea omului – rod al lucrării harului prin virtuți .....	91
Formulare teologică și cunoaștere duhovnicească .....	93
<b>III.10. Omul, sălaș al lui Dumnezeu</b> .....	95
<b>III.11. Întruparea lui Hristos – fundamentul înnoirii noastre</b> ....	98
<b>Omilia a 16-a, tratat de hristologie și antropologie</b> .....	98
Întruparea lui Hristos – recrearea naturii umane .....	98
Hristos – al doilea Adam .....	99
Înțelegerea Întrupării .....	100
<b>III.12. Asumarea Învierii</b> .....	101
<b>III.13. Credință și Înviere</b> .....	104
<b>III.14. Acrivia teologică</b> .....	108
Amănuntele – esențiale în formularea adevărului de credință .....	108
Revelația bine înțeleasă duce la deschiderea drumului către îndumnezeire .....	109
Mintea curată – sălaș al înțeleșurilor curate .....	109
<b>III.15. Dispute științifice și isihasm</b> .....	111
<b>III.16. Rugăciunea neîntreruptă</b> .....	114
Rugăciune, lectură și filantropie .....	114
Rugăciune și bucurie .....	115
Rugăciune și înțeleșuri mai presus de înțelegere .....	117
<b>III.17. Teologia, lucrare a Duhului Sfânt</b> .....	117
<b>III.18. Cunoașterea lumii și cunoașterea lui Dumnezeu</b> .....	120
Varlaam consideră dobândirea înțelepciunii profane singura cale către cunoașterea lui Dumnezeu .....	120
Știință și Revelație .....	121
Știința profană – limitată la lume .....	122

<b>III.19. Taina Sfintei Treimi în teologia Sfântului Grigorie Palama</b> .....	123
Lansare de carte ortodoxă la Paris .....	123
Credință și fapte în cunoașterea lui Dumnezeu .....	124
Conștiința slăbiciunii și dorința de vindecare – elemente esențiale în cunoașterea lui Dumnezeu .....	125
<b>III.20. Rolul episcopului în mărturisirea adevărului</b> .....	127
<b>III.21. Sfântul Grigorie Palama – părtaș al luminii celei nezidite</b> .....	130
<b>III.22. Unirea cu Dumnezeu – apofatism isihast la Sfântul Grigorie Palama</b> .....	132
Dumnezeu – Mire al firii omenești aflate pe drumul îndumnezeirii .....	133
Dumnezeu – împreună trăitor cu omul .....	134
Apoftatismul exprimărilor: singura cale, limitată, de descriere a experienței isihaste .....	135
<b>III.23. Primat și sinodalitate</b> .....	136
Simfonia între sinodalitate și primat în Biserica Ortodoxă .....	137
Primatul papal: denaturare a sinodalității .....	138
Soluții ecleziologice .....	139
<b>IV. Teologul în cetate: teologia practică îmbinată cu verticalitatea social-politică</b> .....	141
<b>IV.1. Catastrofă și păcat</b> .....	141
Catastrofismul – boala secolului? .....	141
Frumusețea fapturilor .....	142
Păcatul, catastrofa nebănuită din suflete .....	143
<b>IV.2. Fundamentalism religios</b> .....	144
Apostazia în islam .....	145
Frica de Europa .....	146
Sfântul Grigorie Palama și tensiunile politice din timpul său .....	146
<b>IV.3. Ortodoxie și universalitate</b> .....	149
Ortodoxia, prezență asumată în Occident .....	149
Teologie și cultură .....	149
Teologia universalității .....	150
<b>IV.4. Productivitatea muncii</b> .....	152
<b>IV.5. Rugăciune și despătimire</b> .....	155
<b>IV.6. Rolul trupului în viața duhovnicească</b> .....	158
Omul este un întreg .....	159

Revalorizarea trupului – act liturgic .....	159
Păcatul – desconsiderare a trupului, „templu al lui Dumnezeu” .....	161
<b>IV.7. Isihasm și politică .....</b>	<b>162</b>
<b>IV.8. Conștiința socială a necesității despățimirii .....</b>	<b>166</b>
<b>IV.9. Critici și adevăruri .....</b>	<b>169</b>
<b>IV.10. Banii și bisericile .....</b>	<b>172</b>
Liturghia e slujbă dumnezeiască, nu doar un simplu ritual .....	172
Contabilitate și daruri .....	174
Sărăcie și biserici goale .....	174
<b>IV.11. Aproapele meu și propria mântuire .....</b>	<b>175</b>
<b>IV.12. Secerișul cel duhovnicesc .....</b>	<b>178</b>
<b>IV.13. Europa și creștinismul .....</b>	<b>181</b>
<b>IV.14. Soluții duhovnicești la probleme materiale .....</b>	<b>183</b>
Răspunsuri teologice la dilemele contemporane .....	183
Să zidim biserica sufletului nostru .....	184
Sfințenia – singura cale de regăsire a libertății .....	186
<b>IV.15. Cruce și Înviere .....</b>	<b>187</b>
Perioada post-pascală, simbol al veșniciei .....	187
Postul Mare – lupta pentru dobândirea harului lui Dumnezeu .....	188
Necazurile și moartea – trepte către Împărăția cea veșnică .....	189
<b>IV.16. Ateism reversibil? .....</b>	<b>190</b>
<b>IV.17. Laicitate și căutarea sfințeniei .....</b>	<b>194</b>
Neutralitate sau rea-voință? .....	194
Drept la opinie sau lipsă de respect? .....	195
Libertate sau constrângere? .....	195
Supermarket religios sau sfințenie? .....	197
<b>IV.18. Sincretism și indiferență religioasă .....</b>	<b>198</b>
Promovarea unei credințe reduse la nivelul terestru .....	198
Mărturie patristică .....	200
<b>IV.19. Naționalism și politică .....</b>	<b>201</b>
<b>Concluzii .....</b>	<b>207</b>

## Pastorație și politică

### - lecția palamită -

Ultimii ani au lansat în cultura discursului românesc o problematică specifică mai ales perioadei interbelice: Biserica și politica. Dintre analizele propuse cititorului român, cele mai multe vorbesc despre crize, anticrize ori pericrize, analizează date și probleme geopolitice ori structurări socio-teologice. Într-o nevoie absolută de a ieși din frustrarea comunicării cu laicatul român, departe de construcția mirenilor de altădată, teologul modern a compilat, a absorbit și repromulgat idei, a provocat diagnoze și s-a amăgit că poate construi un răspuns cordial la dilemele specialiștilor profesioniști. Dintre toate, cea propusă de Părintele Roger Corresciuc, prin grija Editurii Doxologia, invită la un exercițiu inedit: întoarcerea la geneza patristică a unor termeni și conținuturi de socio-politică, prelevarea unor țesuturi de politologie antică, artefacte ale gândirii dinamice asupra lumii, fără de care lumea nu se mai poate interoga constructiv. Din efortul unui iubitor de gândire palamită, una în conținut și comunicare cu Ortodoxia Sinoadelor și Evanghelia lui Hristos, teologia românească modernă primește, a câta oară, îndemnul întoarcerii la Părinți pentru a evita fracturile de sens în dialogul cu lumea. Pentru a nu dezechilibra mărturia creștină spre latura „prea-lumescului” ori a ambițioasei pseudo-teologii postmoderne. Într-o vreme a negării tradiției, în multe sale aspecte, lucrarea aceasta ne îndeamnă la adâncirea în gândire, la meditarea asupra fundamentelor patristice ale răspunsului Bisericii la dilemele, uneori atât de false, ale unei societăți prea grăbite să mai asculte răspunsul ei.

Efortul autorului nostru constă în a discerne și a propune această discernere meditației noastre. Textele propuse și identificate, într-un minunat efort personal al Părintelui Coresciuc, care a finalizat o nouă traducere a textului *Triadelor* Sfântului Grigorie Palama, sunt alese pentru a ilustra răspunsul la zbaterele gândirii moderne. O viziune vie, restaurată în Duhul Sfânt, asupra mărturiei Episcopului într-o lume a angoaselor politice, un demers de identificare a fundamentelor misticii *politicului de răspuns* cu veritabila lecție a apofatismului exprimărilor, cu sinodalitatea descoperită ca reactiv duhovnicesc la chimia culturii teologice legate de aceea a papalității sunt, toate, pretextul unui adevărat tratat de mistică și ascetică a gândirii politice. Peste aceste analize, excepționalul capitol V, „Teologul în cetate: practică îmbinată cu verticalitatea social-politică”, este o *Scară a Virtuților* necesare restaurării omului modern, a lumii în care ne zbatem. Pentru cei oboseți de gâlceava înțelepților cu lumea, Părintele Coresciuc a descoperit remediul: lectura, în cheie palamită, a dilemelor epuizate în pesimisme mediocre.

Temele propuse, catastrofă și păcat, fundamentalismul religios, ori cele legate de asumarea Ortodoxiei în Occident, vindecă abuzul de ideologie în care au fost scâldate aceste teme, inclusiv de către teologi. Autorul nostru refuză cu un duh de bucurie fără egal, într-un scris limpede și dătător de nădejdi, orice înțepenie în proiectul unei politologii ortodoxe lipsite de... Ortodoxie. De Viață și Adevăr. Cu o gândire robustă, crescută în contactul cu provocările Occidentului, dar și al isihiei traducătorului conștient că lucrează cu însuși Sfântul Grigorie Palama, atașat lecturilor sale academice și dogmatice, dar și experienței sale de observator al lumii în care trăiește, Părintele Roger Coresciuc propune una dintre cele mai puternice sinteze ale gândirii unui Episcop Teolog și Teolog polemist, absolut necesară vindecării de clișee și de molozul gândirii materialist dialectice în care ne-am înglodat în ultimii 25 de ani.

Cartea aceasta, scrisă de un specialist în catehetică și omiletică, dovedește, dacă mai era nevoie, lărgimea și înălțimea culturii dialogale la care suntem chemați ca arhierii ori clerici, ca monahi ori mireni ai Bisericii, ca oameni trași la răspundere pentru evoluția Bisericii de poporul binecredincios și de criticii Bisericii deopotrivă. Un amvon palamit reconstruit în mijlocul agoriei de idei în care dezbatem valorile fundamentale, deci veșnice, ale educației și libertății religioase, credinței ori ateismului gregar, teismului ori darwinismului ignobil, în care reconsiderăm totul sub auspiciile îndoielii ca sistem de gândire, prinde bine sănătății duhovnicești a răspunsului ce-l reconfigurăm ca reflecție teologică și model eclesial. Acribios în text, exigent în exprimare, smerit în cunoașterea lui Dumnezeu, Părintele Roger Coresciuc aduce chilia Sfântului Grigorie de pe coasta Athonului în piața atonică a ideilor politicului obsesiv. Opune magiei zicerilor din studiouri și analize media robustețea unui ascetism intelectual integru, a unei mistagogii a bunului simț, legat fundamental de lucrarea Duhului Sfânt.

Cunoscând lucrarea și scriitura Părintelui Coresciuc, nu pot decât să mă bucur că lucrează constant la dezvoltarea unei teologii vii, legate de *Academos* și *demos* deopotrivă, duhovnicească și rațională în exprimare și conținut. O provocare? Nu. Un mod de viață în Hristos. De la care am învățat cu bucurie. Parcurgând aceste pagini veți înțelege de ce spun aceasta. O minunată carte de pedagogie și gândire socială în cheie palamită.

Pr. Conf. Univ. Dr. Constantin Necula  
Facultatea de Teologie „Andrei Șaguna” din Sibiu



## **IV. Teologul în cetate: teologia practică îmbinată cu verticalitatea social-politică**

### **IV.1. Catastrofă și păcat**

Suntem tot mai asaltați de știri negative. Ne izbim la tot pasul de perspective apocaliptice. Pesimismul și descurajarea devin maladii obișnuite, destul de prezente în jurul nostru. Ce răspuns dă un creștin ortodox acestor realități?

#### **Catastrofismul – boala secolului?**

Într-un articol apărut în săptămânalul francez *Le Point*<sup>1</sup>, Michel Onfray, filosof și eseist francez, face o radiografie a „gândirii catastrofiste”. Semn al nihilismului contemporan, pesimismul, îmbogățit din plin de catastrofism, marchează adesea societatea modernă. Logica mediatică este unul dintre actorii cei mai prezenți în această teoremă, promovând o atitudine negativă cu consecințe extrem de importante.

Nu mai trăim decât prin prisma catastrofei, spune Michel Onfray. Cine își mai poate imagina că un program de știri – noua liturghie catodică ce produce opinii dintre cele mai diverse – mai poate începe cu o știre pozitivă? Faptul divers îl subjugă pe ascultător sau pe privitor, care devine încet dar sigur un consumator de catastrofism, bine garnisit cu consumul deja sacralizat al publicității. Mai există oare vreun ziar care să aibă pe prima pagina altceva decât știri apocaliptice? Probabil că nu! Totul are însă o explicație: media, în general,

---

<sup>1</sup> Michel Onfray, „La catastrophe de la pensée catastrophique”, în *Le Point*, 24.03.2011.

se adresează mai puțin creierului, rațiunii sau inteligenței, concentrându-se asupra părții emotive. Jurnalistul devine astfel omul pasiunilor triste. Catastrofa devine încet dar sigur portdrapelul întregii societăți mediatice (și nu numai).

### **Frumusețea fapturilor**

Mă întreb și eu, alături de filosoful francez: oare într-o lume plină de catastrofe mai poate fi loc de poezie? Sau de rugăciune? Sau de contemplație? Devenim oare robii jurnalelor care ne arată că până la extincția totală a logicii acestei lumi nu mai este decât un pas? Michel Onfray adaugă:

Când spunem avion, gândirea fuge aproape instantaneu la *crash* aviatic; dacă vorbim despre mașini, nu se poate să nu aducem vorba de accidente; trenul e o necunoscută care ne trezește în memorie, din când în când, amintiri ale unor episoade care vorbesc insistent de deraieri soldate cu mii de victime. Să mai vorbim de vapoare? Sau chiar de informatică? (răul prin excelență, conform aceleiași gândiri catastrofiste).

Este foarte adevărat că după un eveniment precum, spre exemplu Auschwitz, sau Japonia, sau Chile, e greu să mai scrii poezie. E greu poate să mai contempli frumusețea fapturii. E greu cu siguranță să te rogi. Înseamnă însă toate acestea că trebuie să devenim robii ai fricii, uneori necontrolate, provocate de momentele catastrofale ale istoriei mai mult sau mai puțin recente? Înseamnă oare toate acestea că trebuie să rămânem lipiți cu obrazul de ecranul televizorului sau al calculatorului, impresionându-ne până la dezintegrare de ceea ce prezintă marea parte a mass-mediei? Nimeni nu poate nega amploarea și ritmicitatea uneori năucitoare a dezastrelor (naturale, militare, sociale). Nu avem dreptul să nu fim solidari cu cei aflați în mijlocul acestor catastrofe. Dar avem oare dreptul să devenim obsedați de tot felul de frici

mai mult sau mai puțin induse? Avem oare dreptul să ne concentrăm toată gândirea în direcția „catastrofismului” pe care filosoful francez amintit mai sus îl descrie atât de bine?

### **Păcatul, catastrofa nebănuită din suflete**

Care ar trebui să fie atitudinea unui ortodox în fața acestor evenimente, dar mai ales în fața efectelor mediatice produse de ele? Căderea în pietism dolorist, marcat de accente apocaliptice determinative? Indiferență și izolare în propriul spațiu identitar? Luări de poziție publică?

Nu cumva avem însă nevoie, cu toții, de o reală revenire la noi înșine? La o depășire a gândirii catastrofice care ne răpește timpul de a ne mai vedea păcatele și neputințele? Omul modern este prea absorbit de dezastrul lumii și uită că responsabilitatea pentru creația întregă pleacă de la el însuși, în primul rând. Catastrofa cea mai alarmantă ar trebui să fie prezența în viețile noastre a păcatului. Nimic nu poate afecta mai mult decât impasibilitatea în fața acestei realități pe care nu avem dreptul să o ignorăm: păcatul. Frica de lucrurile care „pot ucide trupul” nu trebuie în niciun caz să anuleze frica de ceea ce poate ucide sufletul, de ceea ce poate nimici dragostea și apropierea față de Dumnezeu și de aproapele.

Propun o meditație asupra unui text dintr-o omilie a Sfântului Grigorie Palama, care ne oferă răspunsuri la multe dintre întrebările prezente în acest articol.

Dar având dragoste față de ceilalți, dacă e să avem dragoste sinceră, apoi s-o arătăm prin fapte, nespunând, nici făcând, nici ascultând ceva ce aduce cu sine contra fraților noștri ocară și pagubă, după cum ne învață Teologul cel iubit de Hristos: „Fraților, nu iubiți cu vorba și din gură, ci cu fapta și cu adevărul” (In 3, 18). Cel ce cade în curvie, sau în adulter, sau într-o altă necurăție asemănătoare a corpului să se depărteze de acest detestabil lut și să se curețe prin mărturisire și lacrimi,

replieri defetiste marcate de accente apocaliptice sau lipsa de orientare socială sunt doar câteva caracteristici ale anumitor categorii de manifestare religioasă din Occidentul european.

### **Apostazia în islam**

Într-o declarație recentă făcută pe un canal de televiziune suedez, imamul de Rinkeby (un cartier al capitalei suedeze) a declarat public că pentru cei apostatați de la islam pedeapsa cea mai adecvată este moartea. Această luare de poziție publică contra apostatilor de la islam vine pe fondul unor alte emisiuni, prezentate la același post de televiziune, și care au avut ca temă descrierea și popularizarea misiunii de evanghelizare întreprinsă de un grup de somalieni creștini în cartierul mai sus amintit.

Un alt caz, de această dată petrecut în Franța, a ținut mult timp prima pagină a ziarelor locale, în primăvara acestui an. În localitatea Toulon, din sudul Franței, justiția a decis expulzarea imamului responsabil al comunității musulmane din zonă. Motivul invocat de judecători a fost violența limbajului, precum și caracteristicile anti-occidentale ale discursurilor liderului religios: îndemnuri la luptă contra creștinilor, devalorizarea imaginii societății moderne și a valorilor sale democratice și sociale. Incitățile repetate la violență, precum și accentul obsesiv pus pe rolul „djihadului” au tras un semnal de alarmă puternic. Justiția franceză a replicat dur, hotărând expulzarea respectivului imam. Declarația ministrului de interne francez este relevantă în acest sens: „Republica franceză respectă și asigură libertatea religioasă, indiferent de credință, rasă, sau orientare socială. Însă, în momentul în care un discurs religios predică ura și crima, considerăm că este de datoria noastră să punem capăt unor astfel de atitudini periculoase”. Decizia ministerială de „expulzare în urgență” a fost executată imediat după ce justiția s-a pronunțat la rândul ei în acest sens.

jos în mlaștină, în noroiul adâncului, în curgerea cea grozavă a mocirlei, adică în viața pe care o trăim în mulțimea păcatelor. Ne aruncăm acolo unde suntem loviți de împunsăturile scorpionilor și suntem sfâșiați de dinții fiarelor, și într-atât devenim lipsiți de rațiune, încât ne bucurăm de răni și ne dezmierdăm în sfâșieri! Astfel este și omul: cu mult mai lipsit de rațiune decât animalele, mai de necinste și mai netrebnic decât toate cele de necinste, pentru că a fost făcut rob trupului, fiind întors la ceea ce este mai rău de patimile acelea pe care ar fi trebuit el să le robească, întorcându-se către cele mai bune. Ba mai mult, se și înalță pe sine și se mândrește foarte gândind că, din pricina patimilor care de fapt îi corup firea, ar avea mai mult decât alții. Căci i se pare lucru deosebit să poată să se piardă cu totul în plăceri, să aibă mai mult decât îi trebuie, să disprețuiască, să stăpânească și să conducă pe alții. Și astfel, desfătarea, mândria, bogăția, slava deșartă se fac stăpâni peste oricine se îndeletnicește cu acestea (Omilia a 43-a, cap. 9, 10).

#### IV.7. Isihasm și politică

Situația politică de la mijlocul secolului al XIV-lea a fost una de tensiuni prelungite între претенții la regența imperiului bizantin, după moartea împăratului Andronic al III-lea, în 1341: pe de o parte Ana de Savoia, văduva împăratului, sprijinită puternic de patriarhul Ioan Caleca, iar pe de altă parte Marele Domestic Cantacuzino. Patriarhul Caleca pretindea regența în baza autorității pe care tradiția i-o acorda: patriarhul era de drept garantul continuității succesiunii imperiale. Cum împăratul Andronic al III-lea nu a lăsat un moștenitor capabil să-i preia demnitatea, Ioan al V-lea Paleologul având doar nouă ani în 1341, patriarhul Caleca abuzează de prerogativele oferite de calitatea sa și pune la cale o lovitură de stat care avea ca scop îndepărtarea

definitivă a lui Cantacuzino, implicat de drept în preluarea chestiunilor politice din imperiu.

Sfântul Grigorie Palama nu avea cum să rămână indiferent la aceste mișcări politice, deși nu s-a lăsat deloc purtat de preferințe politice partizane. Părintele Jean Meyendorff ne oferă unele informații în acest sens:

Palama nu pare să facă o alegere definitivă între cele două partide. Va manifesta întotdeauna în scrierile sale respectul neștirbit nu numai față de împărăteasa Ana de Savoia, dar și față de Marele Duce Alexis Apocaucos, dușmanul principal al lui Cantacuzino. În timpul discuțiilor furtunoase cu patriarhul (când acesta din urmă, înfuriat că Palama nu-i acceptă planurile de uzurpare a puterii lui Cantacuzino, îl amenință violent pe Sfântul Grigorie), Alexis a luat apărarea lui Palama și l-a protejat contra furiei lui Caleca. În scrierile din perioada războiului civil, Palama menționează de mai multe ori numele lui Apocaucos, dar niciodată de o manieră defavorabilă. Va nega, de asemenea, acuzațiile că ar avea relații secrete cu Cantacuzino. Apărător al păcii, nu vrea să facă politică, dar combate in justiția și implicarea politică lipsită de onestitate de care patriarhul se făcea vinovat<sup>4</sup>.

Sfântul Grigorie intervine în politica vremii sale pentru că necesitățile o impuneau. Patriarhul Caleca nu putea oferi dovada unei lipse de interes pe scena politică și în același timp, nici nu oferea garanții în domeniul credinței.

Ca în orice criză politică, și mișcările care au bulversat anii de la mijlocul secolului al XIV-lea aveau nevoie de repere independente care să poată oferi idei pentru o bună gestionare a crizei, chiar dacă acest lucru avea să se întâmple adesea numai la nivel de idee. Este clar faptul că, în ciuda

---

<sup>4</sup> Jean Meyendorff, *Introduction a l'étude de Saint Grégoire Palamas*, (Patristica Sorbonensia 3), Ed. Seuil, Paris, 1959, pp. 96-98.

notorietății de care se bucura Sfântul Grigorie, implicarea sa în politică nu avea forța unei schimbări radicale. Cel puțin însă, discursul așa-zis politic palamit, pacifist în mare măsură a reprezentat o luare de poziție inedită în epocă. Tot părintele Meyendorff ne spune:

Ceea ce l-a împins pe Palama să intervină în politică a fost în primul rând sentimentul perfect justificat că luptele interne erau principala cauză a decadenței bizantine; luându-i apărarea lui Cantacuzino, avea pe de altă parte conștiința unui fapt pe care cei mai buni istorici îl recunosc astăzi: Marele Domestic era singurul om capabil să continue opera de renaștere pe care Andronic al III-lea o începuse împreună cu el. De asemenea, unele motive religioase au determinat, pe de altă parte, acțiunea lui Grigorie și a ucenicilor săi, în măsura în care aveau – pe bună dreptate – mai multă încredere în ortodoxia lui Cantacuzino decât în cea a altor oameni politici bizantini<sup>5</sup>.

Atitudinea Sfântului Grigorie ne este departe de o realitate care începe să se impună tot mai mult în lumea modernă: politicianul care apelează frecvent la „omul cu idei” pentru soluționarea diferitelor probleme sociale și politice. Nu putem contesta faptul că Sfântul Grigorie era, în vremea sa, un fel de om independent de politica timpului său și dotat cu viziune globală, despre care știm astăzi că începe să fie tot mai prezent pe scenele politice internaționale. Ceea ce îi caracterizează pe acești „gânditori politici de profesie” este lipsa de apartenență politică, necesară unei viziuni adecvate momentului politic în cauză. Actul guvernării poate fi ușor influențat de nenumărați factori, în mare parte dăunători bunului mers al activităților de decizie. De aceea apelul la oamenii în mare parte independenți politic și cu capacitatea de viziune globală este tot mai necesară.

---

<sup>5</sup> *Ibidem.*

Scopul principal al lui Palama era să păstreze echilibrul statal. În toate scrierile sale din această perioadă se proclamă întotdeauna apărător al păcii și al înțelegerii între cele două clase politice care destrămau Imperiul: „Ce ar trebui să facem când începe discordia? – le scrie monahilor de la Athos. Să întărâtăm pe cei ai noștri unii contra altora sau să-i facem să înțeleagă că sunt membre ale unui singur trup și că nu ar trebui să-i trateze pe cei ai lor ca pe niște străini...? Astfel, am fost aleși să fim mesageri ai păcii”<sup>6</sup>.

Dezbaterea politică devine în anumite momente destul de complicată, de aceea prezența intelectualilor, nu neapărat pe scena politică, dar în mod obligatoriu în aparatul „din umbră”, călăuzitori ai liderilor momentului, este mai mult decât necesară. Într-o democrație conștientă de complexitatea unei decizii politice, oricare ar fi aceasta, nu mai putem vorbi de soluții care se pot baza exclusiv pe un anumit vizionarism politic. Sfântul Grigorie Palama a fost criticat și el de nenumărate ori exact cu aceleași argumente: implicarea sa politică nu ar fi fost decât o acțiune interesată sau aservită, care în cele din urmă i-a adus scaunul de episcop al Tesalonicului. Nu cred însă că astfel de opinii corespund în vreun fel realității secolului al XIV-lea. Chiar dacă nu a avut întru totul o atitudine sinonimă cu cea a unui intelectual modern reprezentant al unei gândiri independente, Sfântul Grigorie Palama își asumă calitatea de om independent de politica timpului său și dotat cu viziune globală, tocmai pentru că avea conștiința faptului că verticalitatea unei decizii politice ține în primul rând de onestitatea celor în măsură să ia respectiva decizie. Isihasmul Sfântului Grigorie nu l-a împiedicat în nici un fel să simtă mersul lucrurilor și implicarea sa, soldată cu mai mult sau mai puțin succes, a avut rolul și de a arăta că omul duhovnicesc trebuie să fie prezent discret, nepartinic, cu rugăciunea, în mersul lumii.

---

<sup>6</sup> *Ibidem*, p. 97.



sau din Răsărit, nu găsește în acest supermarket gigant european nici un reper care să răspundă întrebărilor sale esențiale. Pentru că, de obicei, într-un supermarket gigant, omul se simte tot mai debusolat, iar pasul până la compromisul moral, de orice fel ar fi el, este foarte mic.

#### **IV.14. Soluții duhovnicești la probleme materiale**

Într-o lume care poartă amprenta harului lui Dumnezeu, orice deviere și fugă spre surrogate materiale nu are cum să fie absolută. De asemenea, orice cădere nu este un pas final: creația este chemată către înduhovnicire. Oricât de catastrofale ar părea unele realități din jurul nostru, oricât de ample ar putea fi catalogate interminabilele situații de criză, oricât de dure ni s-ar părea revoltele firii înconjurătoare, harul lui Dumnezeu nu se va înstrăina de creație: mereu, chiar și în situațiile cele mai de neînțeles, rămâne licărirea lucrării lui Dumnezeu care poate valoriza și cele mai dureroase realități.

#### **Răspunsuri teologice la dilemele contemporane**

În aceeași lume de care aminteam mai sus, tot mai asaltată atât de dilemele confortului, cât și de cele ale disconfortului material, viziunea teologică asupra realității (în care creștinul se străduiește să dea mărturie despre concretul întâlnirii dintre Dumnezeu și om) trebuie să fie una realistă. Fie că această viziune este o atitudine imprimată de încercările de a dezvălui sensul plin de veșnicie al creației, fie că este în același timp o implicare în mersul sinuos al lumii, răspunsul teologic nu se va putea dispensa niciodată de una dintre caracteristicile sale fundamentale: întemeierea pe experiență. Întemeierea pe experiența harului lui Dumnezeu, prezentă masiv în mărturiile mai vechilor sau mai noilor trăitori în Duh, dezvăluie soluții nebanuite, neașteptate pentru dilemele de care aminteam mai sus.

Într-una din omiliile sale, în momentul în care pacea dispăruse cu desăvârșire din mijlocul păstoriiților săi, Sfântul Grigorie Palama le spune acestora:

Împăcați-vă cu Dumnezeu. Recunoașteți înrudirea dintre voi nu numai după suflet, ci și după trup, ca existând la voi din strămoși. Aduceți-vă aminte de zilele acelea de mai înainte, ale păcii, cât de bine v-ați folosit de ea, iar acum v-ați lipsit de toate. Nu vă gândiți la rău, să nu vreți să răsplătiți răul cu rău, ci biruiți răul cu binele, îmbrățișând dragostea unora pentru alții, dragoste pe care să o dobândiți de la Dumnezeu și să arătați și spre Acesta dragoste; căci nu este cu putință să aibă dragoste către Dumnezeu și să primească Harul și ocrotirea Lui aceia care nu iubesc pe proprii frați (Omilia 1, cap. 9).

Un răspuns pe care cu greu l-ar da un om lumesc...

Dilemelor materiale, omul duhovnicesc le opune viziunea teologică și propune ca soluție, neașteptată pentru mulți dintre noi, recursul la o atitudine inspirată din cuvântul lui Dumnezeu. Această atitudine nu este una necesar descriptibilă și aplicabilă în mod general. Dumnezeu și, prin lucrarea Lui, omul duhovnicesc, propun soluții care răstoarnă orice logică și așteptare omenească.

### **Să zidim biserica sufletului nostru**

Mă întreb ce răspunsuri ar trebui să căutăm la Dumnezeu și la oamenii duhovnicești pentru unele situații tot mai des întâlnite în Occident: există cazuri în care bisericile sunt transformate, în prisma aceluiași dileme materiale, în locașuri de promovare a unor valori enorm de îndepărtate de ceea ce ar trebui să fie scopul lor inițial: propovăduirea cuvântului lui Dumnezeu. Mai concret: la bordul avioanelor unei renumite companii aeriene, în magazinul lunar distribuit